

کتابخانه
موسسه شورای
اسلامی
۱۵

۱
۱
۸
۸
۳
۵
۵
۸
۷
۵
۱
۱۱
۸۱
۸۱
۳۱
۵۱
۵۱
۸۱
۷۱
۵۱
۸۱
۸۸
۸۸

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: *مفتوح الارض* (ترجمه) و *برهان* مؤلف: *شیخ محمد باقر*

مؤلف: *شیخ محمد باقر*

مترجم: *...*

شماره قفسه: ۱۵۸۴۱

شماره کتاب: ۲۰۷۴۲

جمهوری اسلامی ایران

۱۲۷۳۲

۱
۱
۸
۸
۳
۵
۵
۸
۷
۵
۱
۱۱
۸۱
۸۱
۳۱
۵۱
۵۱
۸۱
۷۱
۵۱
۸۱
۸۸
۸۸

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة

١٨٨٤١



والسلام على أشرف المرسلين محمد وآله الطاهرين
اعلم ان استفاد من الحديث الشريف المعروف من أقوال
من قوله في خطبة الرداع ايها الناس ان الله قد جعل
للعل وارتب نصيب الخ اسوار الاول ان يقيم الدرس
وفيه آية الخ في اوصافه غير الانبياء وفيه بيان ان
اعلم من الفرائض الثاني عدم نفوذ الوصية في ارض الميت
صورة المضاف الورثة وفيه بيان للبحث في الحقوق بين الوصية
الوصاية ومثلها هو ان رد الوصية بعد موت الموصي ومثلها
في المفقات والمعلقات في ان اخراجها من الملك او خفض
اخراج الامنية بالملك ومثلها ان المضاف الوارث في
موت الموصي كعادته في الحكم له ومثلها ان اخراج اجزا
من الاملاك من غير طبعه وقومها في مرض الموت وسيطر فيه
الكلام في الاراضى ومثلها في ان الوصية من المقدم ام لا
وفي كيفية ثبوتها باليمين الشرعية ومثلها في الربيع بالمرأة الا

ومثلها في البحث عن الوصية بالتدبير او التدبير في المرض الثالث
ان الولد المستولد من الغير لا يورث الوارثين والعامة في هذا
ومثلها القول في الحديث الشريف انما يورث الامور في مقام الذ
بيننا من صم فانه بعد الحكم بان الميراث تقسم من الذ الى
عدم المكان المذكور من التصرف فيه بحديثي للوارث ايا
قمة الرقيقين المكان من التصرف في الملك او اقل منه وما كان
الاصل للمالك او المولى لعدم فرض عدمها وعدم ميث كسها
في الطبقة الاولى كالاولاد والزوجات ثم صم بيان
الحرم من العموم فان قلت كيف لم يبين غير الابرار
فان الحرم ممنوع والمنع غير محقق بالعمامة قلت المستثنية
اما العلم الاقتضاء او لوجود المنع وكان نظره الى المنع
بالاقتضاء فيبين ان ولد المسكين من ماله لا يورث
والموانع المذكورة في غير المقام والفرق بين المنع وعدم المقضي
بين فترجع الى ما استفيد من الامر فاما الاول فان الاختصاص
من الامر الى المصاحف بعد موته والوارث يقول في حق وصيه او اولاد
وليس لم يورث من ترك الاختصاص في حق وصيه او وصيه غيره
ومن تبعه من اقصاء الاراذل والاعوجف نتجوه في المصالح
ذكر البوارى وما التفت فيه ابحاث كثيرة وفروع ابدية واستفاد

في القامع العام
افراد الموصي والوصي
فان كان الموصي في مرض الموت
مع عدم اقساء الوصية بل بعد موته
فان كان الموصي في مرض الموت
مع عدم اقساء الوصية بل بعد موته

لها كتاب الوصية الا ان نظرت في هذا الكراش بيان مشكك فقلت
على الماعلام في ان الميت ليس له من ماله الاثنته ومن اساق المذكورة
من انه لو كان عينها من ماله للوارث او غيره كان له ذلك اجماعا
مخالفا لما شاع بالاجماع وبيان ان الميراث يورث من ماله
ولها ما وافق المالك في الحقوق وقد عرفت في الدرس كبت في غير الموضع
انتم استحقاق في جمل فلما نضع الوقت بالذكر في ملك الميراث
انتم تخص بغير الميراث الميراث في ماله في ماله في ماله في ماله
الذي يورثه الميراث في ماله في ماله في ماله في ماله في ماله
للباب ما كان الواقع او يورث الميراث في ماله في ماله في ماله
كما اذا رضى المصاحف رد الميراث الى الميراث في ماله في ماله
باقامة اليمين على عدوان الميراث في ماله في ماله في ماله
بالاول والاشكال بعدم محامات الميراث في ماله في ماله في ماله
على الوجه العبر وعدم سماع يمينه مرفوع بصحة ابن يعقوب الظاهر في ان
اليمين قد اطلت كذا ما ادعاه ومشكك فيه فقلت بعد العلم للمالك حق
ولا ان يترك الميراث نفسه وفيه قولان اخرون لا يورثان الميراث في ماله
في ولي الاجماع المنعقد على الاجماع في العكر هو اقوى سلطنة
الموصي عن ماله في ماله باليمين الى الميراث في ماله في ماله في ماله
في ماله في ماله في ماله في ماله في ماله في ماله في ماله في ماله
النفوذ من جهة احدى الميراث في ماله في ماله في ماله في ماله في ماله

غير المذكور

وعلیٰ هذا الرعین المرضی کل واحد من ورثته سهمان تکریم
ونقد ولس الحمد ان نریه هم واحد ازید من طشت التکریم

سبب الرجوع والتمسقات لا فوق

سبب الرجوع... في الرجوع... المراجعة... التمسقات... لا فوق...
في الرجوع... المراجعة... التمسقات... لا فوق...
في الرجوع... المراجعة... التمسقات... لا فوق...

الرجوع... التمسقات... لا فوق...
في الرجوع... المراجعة... التمسقات... لا فوق...

فمن قال... في الرجوع... المراجعة... التمسقات... لا فوق...
في الرجوع... المراجعة... التمسقات... لا فوق...
في الرجوع... المراجعة... التمسقات... لا فوق...

الرجوع... التمسقات... لا فوق...

والفوق... في الرجوع... المراجعة... التمسقات... لا فوق...
في الرجوع... المراجعة... التمسقات... لا فوق...
في الرجوع... المراجعة... التمسقات... لا فوق...

الرجوع... التمسقات... لا فوق...
في الرجوع... المراجعة... التمسقات... لا فوق...

سوال مخفی زنی عقد کرده و بعد از آن غول ظهور گفته آن
پسر باید را و می تواند آن زن را از سر و تن کند جواب آن
زن هر ارم زنی که بر او دل دارد و می تواند بر او ابرو

ج اول

جبر ونا في مقدماته وروايت
 فانتم اسم الامر الجبري قال الصدوق في المسح ولا يقع الظرف بالراه
 ولا اخبار ولا غير الامان يكون الرطب في الظرف وفي العادة ما
 على اعتبار اذ فيه وقال علم الهيئة في الاعتقاد وما تقدمت به الامانة
 اعتبار في اللفظ بالظرف النية وان الملتصق بهذا اللفظ انما هو الظرف
 بعينه فلا يكون له في الشئ الا ان قال بقدر اختيار ان الظرف بعينه لا
 ثم تضمن لانه على قول النبي ص انما العمل بالنسب والحل امر وان
 الى ان قال بهذا الظرف يعلم ان ظرف الذكر لا يقع فان لم يكن في
 والمواضع وانما يتبين ان لا يقع وانما يتبين ان لا يقع وانما يتبين
 لانه انما يقع في الظرف وانما يقع في الظرف وانما يقع في الظرف
 لانه يقع في الظرف وانما يقع في الظرف وانما يقع في الظرف
 بما رواه ابن عباس عن النبي ص من قوله رضى الله عنه
 وما استكره من افعاله قال وانما المراد بالمال الحكم من الامور المتعلقة بها
 فان قيل المراد به رفع الائمة قلنا هي من الامور لانها لا تنافي بينها وبينها
 ما روت عن عائشة من ان النبي ص قال لا علق ولا علق ولا علق
 من الرطب لا علق في هذا بالراه وبمثل ما ذكرناه يعلم ان ظرف الرطب
 غير واقع الى ان حكمه علق الغضبان معها في علمه وقوم الظرف من
 وقال في النعمان في مسئلة من من السجل لانه في السجل والامر
 كما قلت شرط الظرف في كل ما من ظرف لاجل فيه وشهادة واختياره
 لفظ بالواحدة وقال في النهاية وانما شرط الظرف في كل ما من
 منه عام في سائر النواع وبما من منه من بعضه فاما الذي هو عام في
 يكون الجبر غير زائد العقل ويكون شرط الظرف في كل ما من ظرف لاجل

طلاقه بغيره عن شدة من كلين وسلفه بلفظ مخصوص او ما وقع مقامه
 اذا المنة الى ان تاتي من طلق الرجوع وهو غير مريد بطلاق او كان مكره
 عليه كان طلاقه غير واقع ومن طلق والمشهد من مريد بطلان طلاقه
 كان طلاقه غير واقع وقال في فصل الدين ابتداء راجع المنة بالواقع في
 الفقه الصحيح بخلاف الفقه سلفه اذا قال الرجوع الرجعية ان طلاقه ولم يرد
 لفرقه مع تتبع الطلاق ام لا الجواب الطلاق عندنا لا يقع المانية
 يقول روي الرضا انما الاعمال بالنية وقيل في جواب آخر وايضا المفظ
 يكون مقيد لما وضع له في اللغة المانية بالنية والقصد وقال ابن تيمية
 غنسه في الطلاق فيقول الطلاق اما القصد اليه الطلاق ولا يصح الاسقاط
 او قصد الترخيم وقال سلفه في رسمه فيما يرجع الى الرجوع ان يكون قال انه
 يدخل فيه ان لا يكون قد بلغ فيه اسكر او جنون او غضب الى حد لا يحصل
 بعده وان يلفظ بالطلاق متوجها وقال ابن حجر في وسيله الطلاق وان
 كان اسنة وطلاق العدة وكل مما يحتاج في صحة الرجوع حقه شرط ثمانية
 فاسترجع الى الطلاق وهي كونه عاقل فغيره قال انه غير حرد ولا غضبان ولا كان
 عليه طلاق في طائفة وما ينفرد فاقصد باللفظ الى المنة فاباها الاول سبعة
 من عدم المتعينة بالانذار راسوا الاول ان المنة لا تاتي في الطلاق وانما اكره
 على لفظه فلا يقع به الطلاق لان النية من شرط الفقه وبعينه علم يقول
 في الفصل سبعة في الاخير الدالة على اعتبار في العقد والاقاعات
 يقول باعتبارها في الصحيح فاعتبار القصد من المتعينة وانما الاعتبار
 فلا يوجب عليه الاعتبار ولا يفرق بينهما في فان المنة فانه رغبة بالقصد
 كما علمت فذكره في بعض الاخبار كما ذكره في غير هذا المقصود
 كما ذكره

كما اكره مع الايجاب وانظريه كثيرة بعد بعد المتطلبات شرط في العقد
كما صعدت الوسيط فلو كان يبيع مع وخرج المراد واجله فالمكره
خارج في العقد والواقعات بالصدق المعبر فيهما فاختيار
الاختيار عليه وتوقفه عنه كما صنع الحق في الواقع غير سري
فان قلت على ما ذكرته فليصدق المكره او لا في الواقع عليه لفظه كان
الواقع منه بقصد صحيح فليانع لا يتصرف في الصفة كما انقص كما
لا يتصرف في فده بعد منه به كان المقتضى في طي وجوه الترتيب
الموانع عدم الخلاف فيها لكن الشبهة المثلثة في السيرة والرياض
حكما به وترتيبها فان قلت على فرض خلاف عبارة المكره عن قصداني
كما اختاره فلا يصح باختيار المالك بصفحة عقد الواقع من المكره لو
يبيع بعد زوال الماكراه وتوقفه الفاضل بها في الشرع والقواعد
علما بالاول بوقوع عبارة والتوقف بقوله عقد لورضي بعد الاختيار وروى
العلة مأخوذة من الدرر المعبر اتم ترك من القساريات قلت فلو
عن قصد المعنى استعملت اذ علة لا تتوقف في صفحة عقده كما بينها العلية
ولو لم يرض به بعد الوقوع ولا في باختيار الصفة بعد زوال الماكراه وظهر
الرضا والعلة المذكورة ليست مأخوذة من دليل صحيح واصيب الاستدلال
ولهذا استعملت جميع من الاعلام بالفرق بينه وبين المعنى لوجه رضاء
الولي كما السيد في الروض والسعيد في المسالك شغل بعين الحق
بين المكره والهازل وقال ثانيا في الحقيقة في شرعية ما نقلناه عن الفقهاء
اعلم ان من المستعمل ان كانت اجماعية فلا حاجة الى الظاهر فيها كما
لا يشاء العقد اصلا ولا مع عدم الرضاء ولم يتحقق العقد بشرط ما
اذ لم يتحقق الرضاء لان الطاهر من كون العقد بالقبض اعتبار العقد

استيفه في الزمان ما كان عليه في جميع صحاح اذ لم يكن في الماضي غير ما كان في الحاضر
بصحة مع المارة اذ كانا غير متفرقا ومن ثم انفع الاقوال لعدم ما كانت
بين الاكراه المحرمة في الشيعة والبقاء في الظاهر والموقف على ظاهر الاكراه غير مقرر
عند وجوب الظاهر رفع عدم التصديق في كبريى المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم
عليه ان انفع الحكم عليه وان يرد من الجواب في صحة حكم الاكراه في جميع المقصود ما
تعبه وانظر الى حقيقة العلم الاكراه بالمعروف غدا ما عليه من قوله فان قلت على
ما ذكرت يلزم اعتبار القصد فيما يقع في الموضع فيجب ان يوجب صحة ذلك
نعم لا يفتقر في اعتبار لاداره الاشارة على صحة معنى اوسع لاداره فواجب الادراك
من محرم فيه لا يقع صحبه في قوله الاشارة في عبارة صراحة بجواز الاجابة بغيرها
كما اذ لم يقع عليها نصنا وانما في محرم كما في الاشارة والظاهر ان محرم كان قد ثبت
الزينة من الحال القلبية صحيحة والاكراه عليها غير معقولة ولذلك حكيت بوقوع ما يلفظ
بالمكروه ان ذاك لكن اللفظ ثبت ذلك لهما وعدم امکان الاكراه عليه فيجب
القول بصحة ما وقع عليه المكروه بلفظه ومع عدم ما بين انهما كانت اللات التي يتفق عليها
بما غير مقدور لاداره وليس في من الافعال احدى منها المكروه على سبيل الاحتياط في الافعال
الطعام في فيه وامثلة قلت الفرق بين الحق والافتقار في الطعام في انفسنا من المعلومات
منزلة في تعدد الافعال وكذلك لا يوجب عدم امکان الاكراه عليه لان المكروه بعبارة
واغير بعضه ينطق ولا يسمع المكروه من القول وقال ينطق بالقصد وهو كونه لاداره
علم كونه وهو غير القصد لانه لو كان في قصده لاداره لكان عليه لاداره بعد القصد في الافعال
التي لا يعلم الامر قبل محرم اللفظ والخطيق به وهذا هو الذي روي في قوله ليعطوا اوت
الطريق لم يقصد الطريق في الظاهر من غيرته بل انما قال علم الله به بذكره لما روي في قوله
وهو ان في جميع العلم استعمال مستقفا بالطريق على ان الطريق الذي هو قوله انما هو
لم ينال الطريق بغيره ان صدق قلنا حكى نقول فان كان صادرا ايضا قال في الابعة

تبعته عليه وان كان كاذبا في نفسي الشبهة ثم على انه لم يكن سزا
وصحح من شذبه من سريته ابن جهمي يرح بان ذلك قال ان ذلك قد
قوله فان قلت ما ذكره من شذبه في عدم الله تعالى فكيف يقدر
الفاصلان في الشريع والقول لا يقبل قوله ما يخرج عن العادة والتقية
مع انه خلاف الماص وقصده الموقوف بان لا يسلط لا يتحقق بالمحقق
يكون في وجه الجمع قلت لا يمكن ان يقال الماص بقاء الزوجة الى
شبهت المنة وان الله سبحانه في مطلق العفو والاياعات وفيها
الطلاق متفانا الى صححه ثم ابن س لم عن ابي عبد الله ان قال
لا طريق الناس اراد الطلاق ومثناها وما يدل ان الفظ لا
يكفي في الطلاق بل من الاثبات وقصده المعنى منظور ولكننا نقول
ان ما قد ابراهم بان اصل في الاقوال الصادرة عن العاقل البالغ
وقوعها منه سنة واردة لانه لم يقصد التمسك بسنة ولا
احد بان نطلع عليه فلا بد من التمسك بان يصل الشريع ما يوافق
في الظاهر وهو الاصل المذكور وحجة اجماعية بطلت بعض الاحكام
من ضروريات الدين فالاصل الاول وان كان عدمه
الامر المانع العلم بقصد الامر ان الامر الكافي بما يوافق
من الالفاظ فلو قال احدنا معا لشيء ابط بعكس وقيل الطلاق
لم يكن لواحد منها ابط لا يكون علم القصد ومقتضى علمه عند
قوله سطر الايجبة دلالة على الجمع او الجمع حيث كانا له وبين
التقدير لا يقتضي بالفاصلان ان اراد التقيد بالعادة المجرى
الطلاق عدم القصد لم يكن مراده فقصد اثبات الزوجة المباشرة
فيجب قوله من حيث الله رجعية لا من حيث رجوعه عن القصد

سمى بالحق من قوله وهذا سيد اقول وهذا باجماع بني كوفتنا اهل بيتي السلام
 في حق حبيب المرتضى ومن الواوي وحاصلة الشبهة اذ اسأل عنها ما يبيع كالدّم والى غيره
 وسميت الخوض من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره
 ان لم يكن من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره
 ليس من قوله ان المراد من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره
 ما يخرج من خرق العذال فما ذهب اليه من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره
 من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره
 الدم انما هو من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره
 ان لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره
 كالدّم انما هو من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره
 قد ذكره الا ان الاتوى كون الجعل في حياض والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره
 يعبر بالاضافة والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره
 او قوله كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره
 من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره
 قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره
 لما قلنا ان قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره
 من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره من قوله لا يبيع كالدّم والى غيره

[illegible][illegible][illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

[illegible][illegible][illegible]

سوال بعضی از اعلام عرفی گفته اند ما این احکام را
ما صیغ دانه می گویند که این را بگویند قضاء و قضاء
و این احکام در روز که از آن بگویند قضاء و قضاء
الکرمه تعریف شده اند آیا این و ما می گویند که در روز
در مسئله اخیر اجماع است و هر یک از این دو قضاء و قضاء
جایز می دانند و می گویند که باقی قضای که در روز و قضاء
و در صورت علم و غیره تعیین و قضاء و قضاء و قضاء
و بعد از این است که جناب و قضی و قضاء و قضاء
مناقشات با هم در روز و قضاء و قضاء و قضاء
اینکه فرجه ای که در روز و قضاء و قضاء و قضاء
مقدور است و قضاء و قضاء و قضاء و قضاء
او بعد از این حدیث در آنکه باقی است باقی و قضاء
بر او و باقی و آن باقی و قضاء و قضاء و قضاء
باقی باقی و آن حدیث و قضاء و قضاء و قضاء
مقدور است و قضاء و قضاء و قضاء و قضاء
فرجه ای که در روز و قضاء و قضاء و قضاء
او در روز و قضاء و قضاء و قضاء و قضاء
تا آنکه در وقت طلاق و قضاء و قضاء و قضاء
صحت است و قضاء و قضاء و قضاء و قضاء

[illegible]

جوان	عمر و دین و مال و جسم و علم و روح و نفس و قوت و...	عمر و دین و مال و جسم و علم و روح و نفس و قوت و...
عمر	عمر و دین و مال و جسم و علم و روح و نفس و قوت و...	عمر و دین و مال و جسم و علم و روح و نفس و قوت و...

فائدة بدو القصة بان جواهر المقدم بيان ان ارض دانسته له وبعدها عرض المقدم ثم جواهر
ذكر قصته له وبعدها جواهر المقدم وبعدها جواهر المقدم وبعدها جواهر المقدم وبعدها جواهر المقدم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

الرحمة من سائر المروءة والفضيلة كثيرة ثم لم يبق من سائر المروءة
من لم يبق من سائر المروءة والفضيلة كثيرة ثم لم يبق من سائر المروءة
من لم يبق من سائر المروءة والفضيلة كثيرة ثم لم يبق من سائر المروءة
من لم يبق من سائر المروءة والفضيلة كثيرة ثم لم يبق من سائر المروءة

الرحمة من سائر المروءة والفضيلة كثيرة ثم لم يبق من سائر المروءة

فأما ذكر الله تعالى في قوله تعالى فاعلموا أن الله لا يقبل منكم التوب حتى تصوموا فاعلموا أن الله لا يقبل منكم التوبة حتى تصوموا فاعلموا أن الله لا يقبل منكم التوبة حتى تصوموا

فما اوجع
الآ اوجع

[Faint handwritten notes, possibly bleed-through from the reverse side.]

[illegible]

حرفاء و شرفاء

اسم الزمان
 عرض منی نیست اوله که هرگز از وی میسر شود
 حضرت معین از هر دو حالت و بولست معلوم و امر آن است عایدت
 داعی متفرق باشد بهر دو حالتی که در هر دو حالت متفرق باشد
 چون شد شخصی متفرق بر دو عالم و زمان از عالمی متفرق باشد
 حدود را در این باب تا این زمان مراد از عالمی که عالم معلوم
 در اینجا منظور چیزی است که در حرم صدق است بهر دو عالم
 و اما در عالمی که متفرق در این عالمی که در هر دو عالم
 ملزم بقول اکتفا بر اینست که هر دو عالم که در هر دو عالم
 جمیع اشیاء که در هر دو عالم که در هر دو عالم
 و چون در عالمی که در هر دو عالم که در هر دو عالم
 و همچنین است صورت حضور زید و محمد و از اشیاء که در هر دو عالم
 و نیز هرگاه که در هر دو عالم که در هر دو عالم
 ندارد عرض آنکه با عدم متفرق که اشیاء زید و محمد و از اشیاء
 غایب اگر در هر دو عالم که در هر دو عالم
 می باشد طریق عالم است و با وجود متفرق راه خاص آن متفرق است
 شریک و هر چه متفرق است و با هر چه با وجود متفرق بر هر چه
 خاص را در هر دو عالم که در هر دو عالم که در هر دو عالم
 چون در اینجا در هر دو عالم که در هر دو عالم که در هر دو عالم
 بطریق و همه وفات و حال آنکه طریق متفرق بهر دو عالم
 و بطریق عالم ندارد و موت عکس این است و جمیع بین طریق و
 وفات متفرق نیست و با هر چه از هر دو عالم که در هر دو عالم
 اختیار قول آنکه متفرق که در هر دو عالم که در هر دو عالم
 متفرق در اینجا بر اینست که با وجود طریق و همه وفات و حال آنکه

ومن الغريب ان الشيخ الاعظم رحمه الله في كتابه في العلم من القول بوجوب تقديم التصحيح على القبول
منه على كل من المشهورين من العقلاء فان كان في التصحيح ما كان يمكن ان يكون له ايجابا فانه لا يمكن ان يكون
الا بغير استبعاد كلف ونازلة الشرع بعيدا عن التصحيح بخلافه فلهذا ذهب جمهور من المتأخرين
على اعتبار ان ذلك لا يوجب من القبول ما كان في القبول من اعتبار التصحيح على كل من
مقتضى سريان مقتضى علم ما يوجب العلم فانه في ذلك والفرقة والخاص وغيره من اعتبار
عنه بطلان المخير على ان ذلك يوجب العلم في بعضها اما انما يشهد في دعائها عن قول القائل
في الحق والاطرب فليس في ذلك عن حقيقة تعذر الاستدلال من اوردوا كذا وكذا
وقد ثبت بغير ما ذكره في الفرضي من ان حقيقة سرور اوهم وفيه في القائلين انما يشهد في
والجزء ضد او حقيقة تعذر سرور او تمركز او تخصيصه بالفرع وهو وجه قد نسب القول
بالاختصاص الى العامة فاما الجمع والمعنى انما يشهد في الفرع عرفا فاما في الجواب والفرع
لعدم اعتبار ذلك في حقيقة وان تعارف استعماله في قياس القائلين ان ذلك في ذلك
عن القائلين ان الفرع هو هذا وهم يخص الطرب بالسرور وان ذلك في القائلين ان ذلك في القائلين
الفرع في سرور الى الفرع انتهى وفيه ان المتعارفين هو المعروف عند الفرع والما بالفرع
عنده عن مآله والجواب عنه بالفرع الذي التقى للاستدلال في ذلك بغير الاحتياط
وسمى الطرب بالحكم العبدان بالسرور من القائلين ان ذلك في القائلين ان ذلك في القائلين

معرفت نه جانیته یا اگر آن ذمی در حال کفر بسبب خلیفه شخص مسلم میبرد
ذمی بر مسلم جانیه است بیعت را بیک شرطیت در قضاوت و در وقت و غیر
مسلم را بعضی مملوک نمیکند اگر چه آن مملوک مسلمان باشد و اگر کسی
عبدی بر فرد آن عبد آزاد شود و بعد از آن او را بیسبب جانیته و استعد
حالی قیسه میبرد و دیگر کلامه بر جانیه ثابت است و قضاوت نیست چون شرط
مال جانیته نبوده است سوال هرگاه شخصی خراجی بر فردی دارد و آن
فرد مسلمان نباشد و بعد از اسلام بسبب آن خراجت فوت شود آن جدید
تکلیف بر خارج دید است یا قضاوت جواب قضاوت ثابت نیست چون
شرط قضاوت روحانیست محقق نبوده و در ثبوت و در نفی روحانی
خلاف است و اقوی عدم ثبوت دید است چون جانیته ابتدا و
نداشته است و جانیته که موجب ضمانت نیست سرایت آن هم بسبب
و جواب دید نمی شود و قول بنبوت دید نزد صاحب جواب
از قوه نیست و دلیل این قول باعتبار حال استقرار جانیته است
نه حال جانیته چون حال استقرار جانیته یعنی فوت فرد نبوده
و مسلم بوده

و مسلم نبوده و دلیل دیگر آنکه قتل شرع متوقف بر کمال است نه بر مسلمان و دیگر
متوقف نبوده جانیته پس سرایت آن منظور نیست و ضعف دلیل وجه ظاهر می شود
بیان سابق چون جانیته که ضمان ندارد سرایت آن هم ضمان ندارد و منع از
مباشرت موجب ضمان بر جانیته نیست یا جانیه بدون اذن حاکم گناه کرده است سوال
هرگاه مسلمان تیری بطرف فردی ندانسته و قبل از وصول تیر آن فرد
مسلمان شده بعد تیر باورسد و او را کشت آیا قضاوت یا دیه بر قاتل
یا غیر جواب اقوی و وجوب و دیه است چون وقت وصول جانیته مسلم بوده
نبود چون قاتل ظالم نبوده و قاضی قتل غیر مسلم نبوده و قول بسبب
بجای رمی و عدم اختیار قاتل در احباب ضعیف است و از این قبل است اگر
مسلمی فردی را با عقدا و بقاء بر آزاد کرده بعد معلوم شود که بانی
نبوده و مسلم شده و شیخ طوسی را قائل بنبوت قضاوت است و اقوی
نبوت دید است نه قضاوت سوال هرگاه شخصی بر کسی دارد و آن
دیگری که طول آن دوازده جو باشد و با استخوان رسیده باشد و دیده
چه قدر است و به فرض آنکه استخوان فراخ شکسته باشد چه قدر است
جواب را مرقوم فرمایند جواب

جواب جراحت وارده بر غیره و خلاف در روایات آنجا نیست بسبب اختلاف
طول و عرض بیسبب اختلاف در محقق حکم می شود پس در صورتیکه صحیح باشد
و سفید استخوان طاهر شدیم شتر دیده آن خیم است که نصف عشر دیده
و پنجاه و نبار که نصف عشر دیده است هم بخیر است و با شکستن استخوان غیره
و اجنبی می شود که شتر باشد سوال آیا قتل مطهر از مواضع ارث است
یا غیر جواب در این مسئله قول است منع معلوم از منع عدم
منع مسلم و قول دوم از حضرت چنانکه ماکرم فرقی است بین این که قاتل
مرد باشد یا زن چون از چهار معلوم می شود که اگر کسی با خود را
بکشد خطا ارث زن می باشد و اگر مرد خود را بکشد یا مردی
را بکشد ارث نمیرد قاتل اگر چه خطا باشد و این حدب تفصیل است
از تفصیل مشهور و لیکن قائل باین دیده شده سوال هرگاه
کسی از شرع ارباعه قتل او رسیده بدون اذن امام بکشد مثل شتر
در آن و لا اظنه و غیره آیا قوت و دیه یا هیچکس نیست جواب
قضاوت و دیه نیست یا گناه نیست بر مباشر چون مباشرت بدو
اذن امام نبوده

اذن امام نبوده و قول بوجوب دیه بسبب توفیق امر امام ضعیف است سوال
هرگاه قاتل در قتل عمد نایب شود آیا تکلیف او چیست جواب این مسئله
در وقت است چون یا اولیاء مقتول تکلیف بر قاتل است و یا مطلع نیست در
اول قضاوت و غنودا و غنودیه از برای او و مقتول ثابت است یعنی
یکم از شتر را بگیرد و در قسم شتر اگر خائف نیست قاتل یعنی بر سر دارد
بکشد قضاوت باید و شتر مقتول را بر فعل خود اطلاع دهد و اگر خطا
خائف است و دیه یا ایتان به بیسبب اذن او خوف از اطلاع
اولیاء مقتول بر قتل دارد و دیه را کسی که کسیر نماید در وقت صحیح و ظاهر
در خانه او و لیاء مقتول بنبودند و در بعضی از روایات متفاد
می شود که و صلی بسبب بر او و جبهه با اولیاء مقتول نماید و دلیل این
جواب چهار صحیح هستند از جمله اخبار روایت کلانی است از حضرت
صادق علیه السلام عن المؤمنین یقتل المؤمن مقتدا هل له ثوبه فق
ان کان قتله حجه لا یانه فلا ثوبه له و ان کان قتله لفساد بسبب
من امر الدنيا فان ثوبته ان یقاه و منه و ان لم یکن علم بالظن
اللی اولیاء مقتول

الى اولياء المقتول فامر عندهم ليعمل صاحبهم فان عضو عنه فلم يقتلوه
 اعطاهم الله واثق نفسه وسام شريين متبايعين والهمسكين
 لوتة الى الله عز وجل ورواية دكر ارضي وصدوق وشيخ طوسي
 رحمه عليهم ما اختلف خبره قال عمن الخبر قلت رجل قتل مؤمنا من
 ما لوتة قال يمكن من نفسه قلت يخاف ان يقتلوه قال فليعطهم الله
 قلت يخاف ان يعلوها ذلك قال قزوج اليوم امرته قلت يخاف
 تطعمهم مع ذلك فيه الزيادة في رواية الصدوق والشيخ فليطفر
 الى الله فليجمعها صراخا ثم لينظر موافقت الصلوات فليطعمها دارهم
 دار خلد رويات رواية ساعة قال سئل عن قتل مؤمنا مقتولا
 ان له لوتة قال لا حتى يؤدي دية الى اهله الى ان قال قلت ما
 لم يكن له مال قال يثل المسلمين حتى يؤدي دية الى اهله ولا يثاب
 رواية زهير بن ثابت قال كنت عاملا بين امته فقلت رجلا فسلت عن
 الحسين عليه السلام بعد ذلك ما اضع به فقال الله اعرضها على قومها
 قال فاعرضت فابوا وجهدت فابوا فاجرت علي ابن الحسين

علي ابن الحسين ع ذلك قال اذهب عليك بنصر من موثق فاشهر عليهم قال فقتلت
 فابوا فاشهدت عليهم فخرجت الى ابن الحسين فاجرت فقتل الله ورواية
 ثم ائت الباب في وقت الظهر والعصر فالتقوا في الدار فمضى وقتها فمضى
 في الدار فان وقت الظهر والعصر ساعة خرج فيها ابن الدار وارضاهم روا
 رواية بنهم ابن سالم وابن بكر وغيرهما في حديث ابن الحسين ع قال
 ان محمدا بن شهاب الزهري اختلف عطف فليس تعلم صحيح حتى دنا منه فلما
 دنا محمد عرفه فقال له السلام الك قال وليت ولاية فاصت وما قلت
 فدخلني ما ترون فقال له السلام ع الا ما عليك من باسك من رقعة الرأفة
 حوقا مني عليك مما اتيك ثم قال اعطهم الله قال قد فعلت فابوا قال
 اجعلها صبرا ثم انظر موافقت الصلوات فالتقوا في دارهم الى اقول ا
 في هذه الاخبار دليل على جوابنا المذكور في الرواية الثانية جماعة
 فان الحكم في الاول اعطاهم الله المقتول بالقتل واحضار القاتل
 نفسه للقتل فورا وياخر الله فيها عن القود وفي الثالثة من علم
 ابتداءه ولين فيها تعرض للاظهار عما فعل من القتل فضلا عن احضار
 نفسه للقود والافترقان كما اجماعه مبنيان على الحقيقة الاعطاء
 ساكتة عن ذكر العمد والخطا وان كان فيها ظهور على الاول



[illegible][illegible]

ج. عامش

[illegible][illegible]

[illegible]

فتو در حکم نیست مگر فرض یعنی بعد از آنکه حاکم شرع چهارم را بر حق
 فرض نموده و آنرا از او معلوم کرده مال آن حقوق قسمت باید نمود و این
 را در وجهی از عدل و قیاس باید کرد و دعوات بیهوده پس موقوف شد که عدل
 منظور از وجهی از موضوع و در حکم است اول در صورتی که چون حقوق
 مجبور از وجهی از وجه و این صورت حکم ظلمت و عدل علیه ظلم است و
 شوق در وجهی از وجهی نیست و بعد از آنکه دو قسم است که حقوق از وجهی است
 و لیکن از وجهی باور میسر نکند و در اینجا حاکم اظهار می کند پس حاکم اختیار
 معاین می نماید و بعد از آنکه اذاعت و عدل و عدم اطلاع بر جهاد او حکم صورت
 بر او جاری می نماید و در این صورت با توجه به عدل و عدل و این علیه
 و در این صورت و در هیچ وجه علیه است و این را در این و ادالت و اذاعت
 نگرداند اختلاف در این باره قایل است که بعضی بجهت این است
 و وجهی که بهیچ وجه عقلی و فقهی و دلیله از آن علی این است
 که میسر نماید بعد از آنکه در حق چهار سال از وجهی باید تمام شود و لیکن
 عدل و قیاس باید و حال آنکه در صورتی که در این صورت که وجهی
 منطوقه باید عدل و قیاس کرد و این طایفه رفتن و رفتن است و در حق و در حق
 لازم نمیدانند و حال آنکه در حق و این صورت و بعضی از این است که در این
 رفتن و رفتن حاکم و تجسس او لازم است و اگر غیر از او حاکم که عدل را فایده
 ندارد و لیکن بعد از آنکه حاکم و در این صورت که در این صورت که در این
 قایل است که در این صورت که در این صورت و در این صورت که در این صورت

احوال و نام جم حضرت سید احمد	
۱	عن ابی
۲	عن ابی
۳	عن ابی
۴	عن ابی
۵	عن ابی
۶	عن ابی
۷	عن ابی

سؤال هرگاه ضعیف درین مرتبه تحقیق است و حیض نمیشود و نخواهد
اورا طلق بدین تکلیف چیست بموافق شهر بلکه جماع این
که سه ماه زوجه بعد از زمان جماع یا او است از او طلاق بگوید
اگر حاضر باشد و اگر غایب باشد نیز غفلت دیگری نیست ^{سؤال}
در این بسیار است بعضی میگویند مطلقا غایب می ماند طلاق بگوید اگر
همه مترانه تحقیق باشد و بعضی میگویند در غیر مترانه بعد از آنکه از زمان
عیبه او و بعضی سه ماه و بعضی چهار فرسخ اند و حق اول است یعنی با صدق غیبت
هر وقت بنوام طلاق بگوید مگر در صورت علم حیض یا نفاس یا باطله هر روزه
و او طلاق شدن یکدست از زمان وقوع غیبت و از اخبار که اعتبار دارد
معلوم شود که او عدت باید از آن است بعد از آنکه او را در ظرف و کفایت
و کفایت بعضی اعتبار سه ماه بعد از نفاس است نه بعد از آنکه او را در ظرف و کفایت
سؤال زوجه در حال حمل زوجه متوجه کرده و بعد از وضع حمل و نفاس
میخواهد او را طلاق بگوید آیا باید صبر کند سه ماه از زمان متوقفه
بگذرد و بعد ضعیف درین مرتبه تحقیق است یا غیره جواب بعد از
نفاس می تواند طلاق بگوید اگر چه یک ماه از زمان وقوع غیبت باشد
یا زنی از سه ماه و کمتر از سه ماه از وقت جماع باشد و غیره و غیره و غیره
دلالت بر آنست که سه ماه بعد از طلاق ندارد و از آن جماع و سه ماه آن را در عدت
ست و اگر در غیر مرتبه تحقیق باشد در حال غیبت اعتبار سه ماه معلوم شود که او را طلاق

[illegible]

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

١٥٨٤١
 ١٥٨٤١
 ١٥٨٤١

سؤال هرگاه وصی بر غیر وصی ارصی مانند سید
تکلیف چیست جواب اگر چنانچه میت در حد تعیین
وصی که کرده گفته است که بعد از وفات من وصی نامم کن
سید در این وصی قریب بدو و اگر ارجح شخص بود که
و اگر این قسم بر وی نکرده شود یا چنانچه امر وصی بر باهام
شرع است بنابر اقوی و اگر بعضی از علمای غیر کشته نشود
وصی تواند در اخذ امر وصی بیکند و حاکم شرع اگر امانت در او
است آحوط این است که وصی وصی را مستوجب قتل در حد
روی الصدوق فی کمال عن الصادق علیه السلام قال احسن
من النضره ان یمری علیه یحاربها فی الذم ویزانها فی
لما نقد المفید عن الحین ع قدوم عاشر رواه قال اللهم ان
عنا النضر من المیاء الذم فان النضر بالمعنی الذم
الحین ع علی الفحوق وایضا النضر مقتضیه للمیة وشره المیة
بجائز المیة واما انما الفحوق منزهة بدیهة للمیة واما
المومن راضی بایان التکلیف ویمرر بالمیة عن

بسم الله الذي علمنا هذا من علم الله لا يخرج من العلم
وان كان هذا العبرة ولم يكن الحركة تقيد في قدر
تفصيل عا بعده ونظير من هذا لا خلاف بها لا شبهة
كما جازي الجواب ونحو السري كما يتفادى في حاشية رتبة
المسئلة بجملة العبادات فما سكت عا بقية المات موافقا
للعلمة له وقد ذكر صاحب طبع المعاصم في نظره
للمات الذي بعض صور المسئلة وهي في الخطط من حوال
الخطوط منضوية فاقول في المسئلة ان الحق في النسخ وان
في النسخ اذا ما سطر الله قال الحق الثاني في كتاب الغضب من عهده
في قواعد تلك الفاضل في هذا المسئلة وانما في النسخ في
فيما اعتبر من علم الله من ارادة المحدث ولا في ارادة
الاملاء وعنده ولا بين الفاضل والحق في العلم في العلم
ينبغي الاعمال في المرة اذا تعلق جوده وغيره وما في كتابنا
منها في العلم في العلم الذي لان مقية الحركة لطلب
الميت وان زلات من مقية الرقعة فما على المقية الموشية في
على الوارث الذي لم سلطة ابيه اها من قبل ارادة الله

الحديث في الاصول الفقهية فاستدلوا بان باب التعميد الشبه او العلقاس او الظن النوعي وهو
مخصص بغيره كغيره فالاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد

فلو كان المصنف يعين بشارة او فخر من ربه او غير ذلك
عند العرف في امره وبقية بطيئة الدين بالاعتين في كل
مخالفة نظر الى نقصان قيمة الرقية وحب عليه السلام
الى الدليل الا لا صورة اذا عرفت مسألة التبرؤ الى الصلوة
عن احوال لم يكن من الاركان لا موجب البطلان
وهو عطف ارفم عطفه فان التبرؤ الى الصلوة لا يعمل
اي قضاء الفأنت ام لا يحتاج الى التبرؤ والاول
اما جمع مع تدبر العبد الصلوة سجدته لاسم لا
فالاول كسجدات الازكار والى في كسبة سجد
او التبرؤ الى التبرؤ غير مبرجوع وحكم بغيره بوجوب
فيما يتعين كسجدته لاسم لا يعمل
بوجوب التبرؤ الى التبرؤ غير سجدته لاسم لا يعمل
بما يتبرؤ الى الصلوة لا بعدة كما العتق
اذا تبرؤ الى التبرؤ في محله بعد الصلوة ايضا

هذا الحديث في الاصول الفقهية فاستدلوا بان باب التعميد الشبه او العلقاس او الظن النوعي وهو مخصص بغيره كغيره فالاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد

الحديث في الاصول الفقهية فاستدلوا بان باب التعميد الشبه او العلقاس او الظن النوعي وهو
مخصص بغيره كغيره فالاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد

الحديث في الاصول الفقهية فاستدلوا بان باب التعميد الشبه او العلقاس او الظن النوعي وهو
مخصص بغيره كغيره فالاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد

الحديث في الاصول الفقهية فاستدلوا بان باب التعميد الشبه او العلقاس او الظن النوعي وهو
مخصص بغيره كغيره فالاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد

هذا الحديث في الاصول الفقهية فاستدلوا بان باب التعميد الشبه او العلقاس او الظن النوعي وهو مخصص بغيره كغيره فالاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد

الحديث في الاصول الفقهية فاستدلوا بان باب التعميد الشبه او العلقاس او الظن النوعي وهو مخصص بغيره كغيره فالاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد والاشهاد بالاشهاد

منه لا يحصل الا بالاجزاء فاعلم انما هو بالاجزاء لا بالكل والاضيق هو الذي هو بالاجزاء لا بالكل والاضيق هو الذي هو بالاجزاء لا بالكل

[illegible]

طه الداجد
 ارجاع الصفاة
 الى الدرس

[illegible]

الاصول والافعال فاعلم ان باب التوبة الشريفة او القسط الاول من الطين السنية والاصول

[illegible][illegible][illegible]

حاشا لاجتماعنا الى جملة النقصان فاستأجرنا من باب القيد الشاهي او العلاء او الظن السوي وخطو
الشيء من غير كراهة ولا اعتناء بالاعطاش واما عند تقدم الدواعي على الخلاف اعطى القيد ^{المعطى} لاجتماعنا الى اجتماعه

[illegible]

裂

200

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible][illegible]

حسب الإحصاء ما لا يحصل الاضطراب فاعلموا ان ما بين يديكم من النسخ هو الذي كان في الأصل
من غير تغيير ولا نقص ولا زيادة ولا حذف ولا تزييف ولا تحريف ولا تحوير ولا تحيل ولا تحيل

[illegible]

كتاب
 في الفقه
 في الفقه
 في الفقه

१८७३

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

فلو ان القائل ادخل فحقه صدق قولنا اللهم صل على آل أبي هريرة
 عليا ابراهيم وآل ابراهيم انك جبريل وفيها طاعتك
 يمكن عدم صفاتها لما ذكرنا في الاخر فلو قيل من لم يلقنا
 على نكاحها كان عدوها ولكن فاقه في هذا قسم النبي
 من جبريل قال لا وجوب الصلاة وبالله الاستعانة على فعلها
 من الوعد وبالله الاستعانة على فعلها وبالله الاستعانة
 لا يكون لها حق متعده بصفة العطف لا في العلم العطف
 هو مختلف بخلاف الربط فقد يكون معناه التمسك وقد
 يكون طلبها والتدليل والاستعانة فالحقيقة الواحدة
 تختلف باعتبار الروابط الى اركان مضمرة باعتبار
 ومحة من حيثها كسبع والتمية كما في رتبة الملائكة
 والاذا كان من تلك الحقيقة فهناك الواحد البهيمة
 في حاشية علم الملائكة حيث علم على حاشية علم
 ان يكون لفظ الفصل والبركة والصلاة
 وما يعرف من حيثها في لغة العرب صلات

17

الاعتناء بما لا يحصل للفطنة باعتبارها ما بين باب التعبد الشرعي او العبادات او الطقوس الشرعية او بطريق
الاعتناء بما لا يحصل للفطنة باعتبارها ما بين باب التعبد الشرعي او العبادات او الطقوس الشرعية او بطريق

في الصلاة

لما ان نفس الصلاة لا تتحقق الا على ما هو مقتدر القربة لمجرد
ولا شرط بغير مقتدر القربة كما ان الاجابة في العترة مقتدر القربة
في العترة والاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
عليها على رتبة القربة تمام بشروط وعلى ما هو مقتدر القربة كما ان
يطلق على العترة باعتبار مقتدر القربة في رتبة القربة
الاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
ان العترة لا يشترط كما ان العترة والاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
فانفسه وكما ان العترة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
والمعروف بكونه مقتدر القربة في العترة الصلاة
لا تجوز لاعتناء القربة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
في سلب الحقيقة عن العترة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
الاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
في الماهية بغير العترة ولم يرد في الموضوع بغير العترة
عنه بغير العترة او بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
الاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء

في الصلاة

او روي على طرزه الذكر المذكور على حال الاعتناء بالاعتناء
بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
واورد على عترة الصلاة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
منه مقتدر القربة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
مقتدر القربة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
وحاصل ما في ذلك كله ان العترة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
الصلاة مقتدر القربة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
معناه العترة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
غيره بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
لورعي لمقتدر القربة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
انما يتحقق بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
وفي التمام لا يتحقق الا بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
وحقيقة مقتدر القربة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
في التمام بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء

في الصلاة

مثل فانما صلاة الله تعالى مقتدر القربة بالاعتناء بالاعتناء
بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
الاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
عن اعراض عما كان مقتدر القربة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
وتصرف فيها بغير مقتدر القربة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
يقبل اذا كان على هذا الخوض بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
والاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
الاختراع بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
حقيقة غير موجودة فراجع العترة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
المقتدر القربة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
فيما مقتدر القربة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
غير مقتدر القربة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
منها فروع والاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
فما بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
عليها ولا مقتدر القربة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء

الاعتناء بما لا يحصل للفطنة باعتبارها ما بين باب التعبد الشرعي او العبادات او الطقوس الشرعية او بطريق
الاعتناء بما لا يحصل للفطنة باعتبارها ما بين باب التعبد الشرعي او العبادات او الطقوس الشرعية او بطريق

في الصلاة

فعلية ما يتحققها اجازة وتصرفها معنى الاختراع
اما الاول فتقول ان مقتدر القربة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
الاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
مقتدر القربة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
والاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
ولهذا قلنا ان هذا الخوض بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
لا يتحقق في طردن الخوض بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
الصلاة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
والاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
واعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
مقتدر القربة بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء
والاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء بالاعتناء

حيث كثر ما دنا بالاجمال انقصنا من اعتبارها بالاسباب التي فيها التغير والعدم او بالظن السوء او بالظن
الحسن ومع فروع كثيرة من الاعتقاد المظلمة واما عقيدة عدم الوجود في العالم المظلم المطلق التي هي في الاحمال الاحتمال

منطبق على صلاة الامرات مع ان الامام صرح في كتابه ان
صلاة نبي نوح ابن يعقوب التي كانت ايامه اربع
عن الجاهلية صلى عليها عاقر وضوءه صلى فيها اثم لم يكره
والله تعالى ورواه الشيخ باسن عن محمد بن يعقوب وفي نسخة
اخري بعد قوله تعالى صلى فيها عاقر وضوءه صلى فيها
قلت لا ريب في ان الصلاة التي صلاة وليت بدعاء
اما الاول فلا طابق التعريف عليها وللهادة للاخبار منها
ما رواه زرارة عن ابي جعفر انه قال فرض الله الصلاة وكس
ابول الله عشرة اوجه صلاة السر والخر وصلاة الخوف
على ثلثة اوجه وصلاة كرف الثمن والخر وصلاة القدر
وصلاة الاستسقاء والصلاة التي ورواه حمزة بن
قال التميمي فرع وجه القسم في الطلعي في فصل نعم
القيود به ان من صلى في المقام ويكون اجمع صلاة
قالا ريب في اعتبارها في هذا ما لا ينبغي فلا اعتبار منها في
في قرب الامام عن عيسى ابن علوان عن جعفر بن

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, written vertically on the right side of the page. The text is partially obscured by the binding and appears to be a continuation from the previous page.

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

حيث لا يقتضيه ما لا يحصل القسط فاستجابها ما من باب العبد الشقي او العبد السليم او العبد السليم او العبد السليم
ففي معنى غير الخبير والاعتناء بالاسماء وانما مقتضى عدم الدلالة على الخلاف ما في التفسير بما لا يحال لا يحصل

كون اطلوا عليه حقيقة نعم الله الاطعام للفقير المصنف فيه
الاطلاق منها في كتابه اذ اثنى على النافعة في صلاة الجنازة
استقيم لان استقيم فصوله الركوع والسجود اذ هما من فعل
ابن شاذان عنه قال في سجدة الصلاة على الميت بعد فصوله
لانها ليس بها ركوع ولا سجود ومنها عن محمد بن اسمعيل عن ابي بصير
قال يصلي على الجنازة في كل صلاة عشرين ركعة يصلي
الركوع والسجود واثنتي عشرة ركعة والشافعية انهم يعدون اثنتي عشرة
ينصرف الى مقام تدل العبد والظاهر عودته لا استغفاره لغير
والصلاة على الميت استغفار لشهيد الجنازة ومنه ما ياتي في
حدث ولا يغير فصول الصلاة على الميت في كل ركعة من ركعاتها
توبة الواضحة لا يجب عليها الصلاة الكسرة والامر والنهي ومن التوبة
ان الاستغفار بعد ان حكم بان فعل الكسرة لكونه حجة متأنية الحضور
من ذلك فافهم ان الركعة في كل ركعة من ركعاتها

1773

بالله تعالى في قوله تعالى لا يجتمع الا حاسن وسياؤه في الدنيا
الاصناف كالعدو الكفر طين فان القول بان تعدد المراتب
اولا بعد الايجاع مع صحة اوله لان اذان بركه بالاطلاق ^{والا}
لحل قسمي الحضور ويكون في مانع غير المعروف بالعرف ^{والا}
او يدين الفدر الكبر الماقل فكلما يكون محليا كذا
العرفه وفي الاجزاء من وبالجملة فالظاهر ان تعاليم بان
صلوات الشهد صلواته ^{صحة} وتخصر على نحو التخصر للاستماع ^{كرب}
بدعاء لسانه عن القول ^{بطلان} بانه ناقض الحضور عند المولى
فان ^{بطلان} وبما حقه ظهر معنى قوله الطواف بالبيت صلواته فانه من
افراد العطف الذي يترتب صحته على الصلوة وقد تواتر التعريف
بالصلوة لاستعماله على التوحيد والتعظيم كقولهم الله في الاسواق
اما الاول فلان التعظيم والتوحيد في اللفظ ^{بطلان} والعرفه على
الطواف ^{بطلان} والالتفات فلان الطهارة ليست من صفات الصلوة
حتى يكون متبرعا عن كونه لها موقعا لا اعتبارا فيه بداعيها

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

كتاب الصلاة في الصلاة المكتوبة... باب التيمم... أو العلقاس أو الطين الناعم أو الطين...

باب التيمم... التيمم هو التوجه إلى الله تعالى... التيمم هو التوجه إلى الله تعالى... التيمم هو التوجه إلى الله تعالى...

كتاب الصلاة في الصلاة المكتوبة... باب التيمم... أو العلقاس أو الطين الناعم أو الطين...

أو تيمم... التيمم هو التوجه إلى الله تعالى... التيمم هو التوجه إلى الله تعالى... التيمم هو التوجه إلى الله تعالى...

باب التيمم... التيمم هو التوجه إلى الله تعالى... التيمم هو التوجه إلى الله تعالى... التيمم هو التوجه إلى الله تعالى...

كتاب الصلاة في الصلاة المكتوبة... باب التيمم... أو العلقاس أو الطين الناعم أو الطين...

باب التيمم... التيمم هو التوجه إلى الله تعالى... التيمم هو التوجه إلى الله تعالى... التيمم هو التوجه إلى الله تعالى...

كتاب الصلاة في الصلاة المكتوبة... باب التيمم... أو العلقاس أو الطين الناعم أو الطين...

باب التيمم... التيمم هو التوجه إلى الله تعالى... التيمم هو التوجه إلى الله تعالى... التيمم هو التوجه إلى الله تعالى...

حسب اقتضائهم بالاحصاء القطعية فاعتبروا بها ما بين باب القبة الشرقية او العباسية والطين السويك او السويك
فخصوا بهما ما كانا عليه والاعتبروا بالاسطوخودوس والمانقود في ردم الدرع لعل الخلاف ما على التفسير في الحال الاحصاء

لهذا اذا صلى ركعة واحدة
 من روى الله صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء
 على شيخ الاستسقاء في كتابه المسمى بحجة العلماء
 وروى عن ابن مسعود عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 فرفعوا اليه هذا وقروا الوصل في الطلوع ولما كان
 قريبا من روى الله صلى الله عليه وسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قلوا وان روى الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ والصلوة او طلى
 والصلوة والصلوة على النجوم صلى الله عليه وسلم بان الوصل في صلاة
 الطلوع هو طلى بان يقرأ بالباقية صلاة صلاة العشاء
 صلاة الصلوة ويكونها وطى التمام او حتى يقرأها بانها
 طلوع جميع انساب الانبياء ثم قال صلى الله عليه وسلم صلاة
 من صلى فيها على خير النبي بان يقرأ في صلاة العشاء
 صلاة او على صلاة العشاء من الزاوية في صلاة العشاء على

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

وحيث لا يحصل الا حصول الفطنة فاعتبارها باين باب التعبد الشرعي او العقل او العين او النفس او الحواس
فخص بها غير من غير الا اعتبارها بما هو ^{الشرعي} وانما تقدير عدم العلم في خلافه على التعبد بها باحوال لا يحصل

[illegible]

في قوله تعالى **وَمَا تَكُنْ مِنَ الْغَائِبِينَ** أي لا تكون من الغائبيين الذين لا يعلمون ما في القلوب والصدور
 والآن كما علم من النبي صلى الله عليه وسلم أن الخلق من الأحرار
 تتعلموا من صلواته الأصلية صلواته عليه السلام
 عن صلواته عليه السلام لا تسمى إلا بالصلوات عليه السلام ولا تسمى
 من آياتها على أن صلواته عليه السلام وفات الأبدال عليها
 ليس مرجعها للصلوات عليها ولا صلوات على صلواتها فربما
 والسيان في قوله تعالى **وَمَا تَكُنْ مِنَ الْغَائِبِينَ** أي لا تكون من الغائبيين الذين لا يعلمون ما في القلوب والصدور
 في قوله تعالى **وَمَا تَكُنْ مِنَ الْغَائِبِينَ** أي لا تكون من الغائبيين الذين لا يعلمون ما في القلوب والصدور
 لولا أنبت ما من الدنيا ولا تصدق ولا صلوات فكيف
 يكون ناسيا مع ذكره **وَمَا تَكُنْ مِنَ الْغَائِبِينَ** أي لا تكون من الغائبيين الذين لا يعلمون ما في القلوب والصدور
 الصلاة وإشهاد ذلك **وَمَا تَكُنْ مِنَ الْغَائِبِينَ** أي لا تكون من الغائبيين الذين لا يعلمون ما في القلوب والصدور
 فلم يتفقوا عنها **وَمَا تَكُنْ مِنَ الْغَائِبِينَ** أي لا تكون من الغائبيين الذين لا يعلمون ما في القلوب والصدور
 صلواته عليه السلام **وَمَا تَكُنْ مِنَ الْغَائِبِينَ** أي لا تكون من الغائبيين الذين لا يعلمون ما في القلوب والصدور
 الصلوات **وَمَا تَكُنْ مِنَ الْغَائِبِينَ** أي لا تكون من الغائبيين الذين لا يعلمون ما في القلوب والصدور

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

احسن الاشياء واما اصول الفقه فاعلم بانها اقسام ثلث السجدة الاولى او الطين النورية او الطين
الخاصة او غير ذلك من الاشياء المصطفاه واما مقصد تدريس العلم ^{العلم} في هذه المصنفات فاعلم بانها
اصول

M. C. G.

الحمد لله الذي جعل في كتابه الحكيم
الذي هو كتاب التفسير في تفسير القرآن
الذي هو كتاب التفسير في تفسير القرآن
الذي هو كتاب التفسير في تفسير القرآن

فمنه لا يتصور ان يكون الا حصول الفظية فاستدعى بها الامين باب القيد الشرعي او العفاس او الظن الشرعي ونحو
 ذلك وعلى غير ما قيل من ان القيد لا يقع الا على ما هو في الواقع لا على ما هو في الظن

الليل اثنا عشرة ومن طلع الفجر إلى طلوع الشمس سنة
ومن غروب الشمس إلى غروب الشفق غنق فثلث سنة
ركعتان وللعنق ركعة ^{ويقال ركعة واحدة} ومن غاب عن ركعتي
ومنها ما عن محمد بن محمد بن أبيه ^{قال لا}
الحسن عن أبيه بنوا يخلفون في صلاة التطوع إلا ما
فاجبر في بالذي قد به انت كيف هو حتى اعمل
عنه فكل اصل ولحده وخمسين ركعة ^{بها} ومن فضل ابن
سنان عن أبي الحسن الثاني في كتابه إلى الامامون ما
والصلاة الزعفرية الزان حتى سبع عشرة ركعة ^{بها} اربع ركعة
ركعة الزان واسما لها كبرية والتي عدم الغفارة بين الطائفتين
من الاخبار وصحة التحديد بكل من الحديثين فان الوتر
ليس صلاة مستقلة وانما هي تقديم الوتر على ركعة الخفيف

[illegible]

۳۶۴ برای

اجبت انشاء ما لا يحصل القطع فاستباحها ايمن باب القيد الشامي او القلاص او الطن السوي او الطن
الشخصي وفي غير ذلك من الاحوال والاعمال واما ما عدا ذلك من الخلاف على العلم ^{العلم} في الاحوال والاعمال

[illegible]

في آخر الليل منها ركعة وصلاة ومنها ان اياها
فان ارادوه بعد ما ينصف الليل لا عشر
ركعة منها الوتر ومنها ركعة الفجر ومنها قول الله
لا يصير وفي الصحاح ركعات فلم يتر والركعة
ركعات عشر ثم ركعات على الفجر والوتر
قول اي عبد الله لربك وركعتين ركعتين
الليل منها الوتر وركعات والاحبار في ما مضى
كثيرة جدا واماف الدائمة فيظهر بالاشارة
اللاهية على ان الصلاة على النبي الروتة في
ركعة في عشرة الى العشاء وما يدل على ذلك

1875

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

قوله اي عبد الله محمد بن عثمان بن عبد الله بن عثمان

رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا اذا صلى العبد
الى اخره اوى
الفراس

كان
انتم صم اذا سقط الفقيه صلى الله عليه وسلم اوى رسول الله

الفراسه الخ وهو ابن ابي ضحى كذا في ما روى عنه

العيون المشتمل على مدارج الحسن والعجز عن طريق

خبر ان ما تم يقوم فصل العا والآخره اربع ركعات

وَقِيلَ يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ كُنْ مُسْلِمًا وَقَبْلَ الْوُضُوءِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى

بعد التفتت بحمد الله على ما ذكره من الآثار وعن

١٠٠

وَعَنْ فَضْلِ بْنِ ابْنِ قَامَرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

يقول والنملة احدى وخمسون رتبة

منها ركعتان بعد العتمة جاك بعد ان يركعت

مکان الوتر فا نه بستر تحفه ان الوتر هکت

صلواهم مستقلة وانما يريد ان يخلصهم من النار

على وجه التحقيق والبيان وقائدا على

المقدساتي معمارواه ابو بصير عن ابي عبد الله

فَمَنْ كَانَ يَوْمَئِذٍ بِاللَّهِ يُؤْمِنُ الْآخِرَ فَلَا يَشَكُّ

الأبوة فاقى قلت لم يعنى الرعايا بعد الع

الآخرة فقال نعم انها بريرة من ملائكة

ثم حدث بعد ذلك عن علي ورفاقه لم يحدث به

حدثت الممرات على الأثر في آخر الليل فقلت يا صديق

بإحدى الرعايا والى لاقت ولم يلاق رسول الله

كان يا عليه الوصي وكان يعلم انه لم يترك هذه التولية

والا حار على الخبيث من الروايات الكثيرة في هذا الباب

الرواية متوافقة لما نقله من اللاحق رتبة طاعة هذا

عن الصادق عليه السلام في ان يزل الله من النوافذ الريح

وعلين ركعة شمس الفريضة الخ وصنعا ما عن أبي

ووصل ابن عبد الملك وبكر بن حبيب انهم قالوا لسمعان
كانم ربا الاصل اصراها

و قد كان من بين ما كتبه في هذا الفن

الفرضية والصوم من الطاع مع الفرضية قلنا ان

مجلسه سن في الرواية الاولى للشيخ علي بن محمد واما قوله

فأما إذا كان الك ^و وال ^و ك ^و كان ^و على

لا يفيد الاستمرار بل إنما فعله تعالى للناس في بعض

الاحيان وكيف كان فذلك عدم العناية

باین مادل علی ان مادل علیها موصول او احدی

ويعرضون ومن الغريب ان بعض المحدثين قد

من احدى المذكورين في الاماكن المذكورة
التي هي في السور اربعة الاصغر ينظر في واحد

عليه السلام

حكم بان لا يصح الی معاوضه وان صح سندہ

يدل على ان الدالة تكسر وتكون رتبة ديمو

[illegible][illegible]

الأثر واذ عرفت أن حجة الركعتين الواضحتين
 العشرة الأخيرة بعد أن يركع كل من بلغ من العمر
 الواقع في آخر الليل والشمسية في الصلاة بالزوجة
 من التقدم من المنية المحظرة عنهما علمت بأن
 الخلف الواقع من القوم في أنها لا يجوز إلا
 به قاطب ما لم ليس عليه وجوبية الأثر والخصية
 وهو لا يتحقق مع آياتها قاطباً بالضرورة وبغيرها
 يجوز الصيام فيها بخلاف ما استدل به القول بزيادة
 الزواف عن غير الغرضية ولم يدل عليه غيره مما
 القائلون بين روايته عات ابن حنبل
 عن الصمعي قال روى عن أبي العباس ع الأثر

حينئذ لا يفتتاروا ولا يحصل الفضيحة فاقترابها الياس باب القيد الشهي الوالد على اسوار الوطن الشهي او
فرضي وبقية من خيرة فاقترابها الياس باب القيد الشهي الوالد على اسوار الوطن الشهي او
فرضي وبقية من خيرة فاقترابها الياس باب القيد الشهي الوالد على اسوار الوطن الشهي او

كان إلى صلتهما وهو قاعد وانما صلتهما وهو قائم
ومن ان في الصيام زكاة عبادة ومصلحة ومن ان الصيام
احد الصلوات مرفوع بان في الركنين من الوضوء
وليس له باراءه محال فان اوجب الله الصلوة لغيره
لغير العتق فغيره فيها جائز لا فيه ولا هو غير العتق
وهو جائز فغيره فيها غير ما الله امره وقول يا ايها الذين
فان استغفط من الليل صلوا لله الليل واستروا
المستغفط حتى يصلح الفوضلي الركنين حضار
واحتسب بالركنيتين اللذين حملهما عبد الله
فانما للركنيتين من الاربع غير الوضوء والغضاء والاسنان
بها قاعا كما اراد الله تعالى من صلواتها فقول

[illegible][illegible]

اذ كانا وادعاهما ففهموا انهما لم يكونا فيهما
 وادعاهما ففهموا انهما لم يكونا فيهما

282

امرهم ان الوترية ليست صلاة مستحبة بل هي من الوتر
 غير متفرقة من فواتها الذي يهزمها بالسر ومنه في
 عدم الفوات من العزيم من حيث انها صلاة راتية على
 الحين تعالى انها إحدى وعشرون من حيث انها على الوتر
 يقف انها عزيم حتى لا تكون صلاة الليل والوتر على
 وانى بان في عزيمت الفصل لا يجوز ان يكون بالوترية
 بدل والليل لا يجوز مع العبد ان يفروا الا اذا كان في عزيمته
 الحرة انما هو صلاة العزيم في الفصل ومنه ما جاء
 عليه ان الوتر ركعة او ركعتين من قام انما هو صلاة العزيم
 للوتر على ما وصي الله الامام به من صلاة العزيم بالليل
 تره بعد ان يدل عليه من فصل ان من الامام العزيم
 زيادة في الحين انما هو مثل الوترية من صلاة العزيم بالليل
 في صلاة العزيم بالليل انما هو صلاة العزيم بالليل
 تعجبه من صلاة العزيم بالليل انما هو صلاة العزيم بالليل

[illegible]

5

[illegible]

جنت فقامت اذما اخبرها بالخطبة فاستأجرها ابا من باب القديس الشيخ او العباس او الرظن المنوع وحققت
فحضر بيدها في الحلب والامانة وامامه ثم لم يزل على الخلاف ما على القديس ^{الشيخ} ابا من اهل الكلاص

[illegible]

فصل ربيعين منها بأشليم انقضت المدة التي كان الوتر
لها ان المضمحل ياتين منها انقضت باسم الشفع فالأش
لكون التبر او حرة لا يتحقق إلا بالشع وبعين وتر الاعلى
وهذا العنصر انما سارت الله من صلوة الليل مع ان جميعها
وتر فالوتر فيه مجموع صلوة الليل والوترية هو الثلث او ثلثين
عن جوس مستتر في منتهى الركعة قانما والركعة في صلوة الليل
وتر كل من حيث ان العدة في الايام هي الواحدة في خمس اشهر
انقضت الثمانية صلوة الليل كما ان الدريتين عينا
للش والوتر عدد ثلثين صلوة الليل مع انهما في كل شهر
وبذلك ظهر ان عدم المدة بين هذين صلوة الليل والوتر
واحد في ثمانية وعشرة كما وقع في جميع البشارة المذكورة
وبما حققناه ظهر ان الماوتر صدق في تلك الاقل
مجموع الشفع والوتر الذي هو المغرب بمحمد ^ص السلام

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

قد لا يخفى ان الله تعالى لا يهمل الاصل في تبيين حقيقة
 دعوى التثنية في القول بالثبوت في قوله تعالى في قوله تعالى
 وعن الفضل بن الربيع قال قال ابن ابي عمير قال قال ابن ابي عمير
 من شرا من الحديث والتثنية والى ما في يدك من هذا الكتاب على ما
 وعروا له واسم وروى تصحيحه واما ما في يدك من هذا الكتاب
 ولا بد من طرح العدم وان صحت ان في هذا ما لا يورثه كذا
 والتثنية بالثبوت في النسخ ان الله وفي ان التثنية كذا من امارات
 الحقيقة فيهم وان في هذا ما لا يورثه كذا
 ان التثنية في القول بالثبوت في قوله تعالى في قوله تعالى
 من ان التثنية في قوله تعالى في قوله تعالى
 على صحة القول في قوله تعالى في قوله تعالى
 حتى لا يورثه كذا في قوله تعالى في قوله تعالى
 على صحة القول في قوله تعالى في قوله تعالى
 الى ان التثنية في قوله تعالى في قوله تعالى

و اما بعد بخیر و سعادت و از انچه از انچه
مقرر گردید و در انچه که در انچه
تقدیر گردید و از انچه که در انچه
و اما بعد بخیر و سعادت و از انچه از انچه

[illegible]

وحيث كان لا بد من الحصول على القطعة فاستأجرها يا ابن باب القيد الشراء او العفاس او الظن السوء وطلب

[illegible]

منكم وعاشه وحيداً بين المسلمين مع ما كان في القلوب من
 الشك والحي والجم والبرق منتهى العلم ان
 الفصل مع احتياط الله بالآية لا تكلف عن ان الحكم
 ليس منهم بل في حقهم وصدق الله لا يسلط على قومهم
 الا حجتهم ولو علموا ذلك لكان الله قد افاض على القوم
 اذ حجتهم عندهم في حقهم صريح الشك ان القول بال
 والحق مخالف لما ذهبوا اليه لعدم قاطع في حقهم بل انما
 فلو كان الحكم بالحق لغير بيان الواقع لكان كقولهم انما الحقيقة
 وهم جميع لعدم القول في عدمهم لان الدعوى فيهم
 ما بين القائلين الفصل ما بين القائلين
 ورود الاثر والبرهان في مورد المدعى نظر المفسر
 وجود قولهم كماله من كماله من كماله من كماله من كماله
 لا في حقهم وحدهم من حقهم انما القول في غيرهم

340135

بجنت كرامته وادارته ليعول الفضيلة فاستأجرها اليامين باب العبد المذنب ابو العباس او الطين السويح وخطو
قضى بغير اذن خبير والامانة بالاعمال واما بعد فترجم المذنب على الملاط الماعلى القبطي بالاحمال الاصل

[illegible]

١٥٨ والرد الى الله عن الجحيم ولو لم يكن في القبر
 معه شيء لاجل الذكر كما فيها وبما تحته فاستقر ان القبر
 في الشق والرد فيها صلاة واحدة ولكن في قصرها
 وغير من امورها كما هو في التمتع فلهذا لم يذكر في القبر
 احراما للرجوع والقول بان اذن الشق في التمتع بعد الركنين
 بالتمتعيات حتى يرجع الى الله فلهذا لم يذكر في القبر
 لصلاة الله عليه واما القوت في القبر فخص بالركعة الثالثة
 وكان في القبر في القوت عليهم السلام ولهذا خصت القوت
 بالركعة التي تقبض فيها ولو كان في الاخرين الاولين من القوت
 لم يجر تفرص القوت بل في القوت وقوتهم اجاز بان التمتع
 الرتبة مع ركن عند القوت في صلاة الجهر فالتقوى مع الله
 في اختصاص القوت بالركعة وسئل عليه واسئله عن
 عن الصادق في القوت وفي الركنين في القوت

الحسنه الحسنه اذ ما لا يحول القطع فاعلموا ان باب القيد الشرعي او العلق او النظم الشرعي وهو
الخصم على غيره كخبرنا في الاحكام السلطويه واما بقدره في ان لا يخل الخلاف على القيد في حال الاحكام
الشرعيه

ان الصادق عليه السلام سئل عن الرجل يرضع
 ابنه ابا له الرضا كان يفت في ان يرضع
 فهو من صفوة وجهه محمول على الرضا في ان يرضع
 يكون قريبا او شبا ومن الراوي وما ذكرنا من
 ظهر لك في القول الثالث وهو كون القربة في الرضا
 مستندا اما في الرضا فتوت او في الآخر منها قربة بين
 الرضا والآخر عليه كما في الحديث في العبة وقد صاحبها
 ما حصل ان احتمال القربة في الرضا على القربة
 اقرب عندني من احتمال النفي وعبد القدر واحد
 لهذا لا يفتي في ان الرضا مستند في القربة
 النقصان والاصح مع قربة الرضا والآخر لا يرضع
 يكون اقرب والقول بان عدم الرضا مستند في القربة
 وقد اعرف بعدم عونه على ذلك واما ما ذكرنا من

الکاشف فی شرح الایضاح

الحسين

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الحسن بن علي

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب والعباد
الذين هموا بطلبه والذين هموا بطلبه والذين هموا بطلبه

الحمد لله الذي جعلنا من عباده الصالحين

والله اعلم بالصواب

[illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

وحيث انفسنا وما لا حصول التقطيع باعتبارها ايا من باب العبء الشرعي او العقل او الوطن السوف او الشخص
الخاص على غير ما كثيرا فالاختيار اما على او اما بعد تردد الدلائل على الخلاف اعلى الشبهة ^{الخاص} على احوال الاصول

والله اعلم بالصواب الذي افحصناه

[illegible][illegible]

استخرجت من هذا الكتاب ما لا يحصى من النظم والقصائد التي لا يمكن حصرها في هذا المكان
 فمنها ما هو من نظم الفلاس والفقهاء والسياسة والدينية والسياسة والدينية والسياسة والدينية

استخرجت من هذا الكتاب ما لا يحصى من النظم والقصائد التي لا يمكن حصرها في هذا المكان
 فمنها ما هو من نظم الفلاس والفقهاء والسياسة والدينية والسياسة والدينية والسياسة والدينية

١٠

١١

١٢

١٣

١٤

١٥

١٦

١٧

١٨

١٩

٢٠

استخرجت من هذا الكتاب ما لا يحصى من النظم والقصائد التي لا يمكن حصرها في هذا المكان
 فمنها ما هو من نظم الفلاس والفقهاء والسياسة والدينية والسياسة والدينية والسياسة والدينية

١	٢	٣	٤	٥	٦	٧	٨	٩	١٠	١١	١٢	١٣	١٤	١٥	١٦	١٧	١٨	١٩	٢٠	٢١	٢٢	٢٣	٢٤	٢٥	٢٦	٢٧	٢٨	٢٩	٣٠	٣١	٣٢	٣٣	٣٤	٣٥	٣٦	٣٧	٣٨	٣٩	٤٠	٤١	٤٢	٤٣	٤٤	٤٥	٤٦	٤٧	٤٨	٤٩	٥٠	٥١	٥٢	٥٣	٥٤	٥٥	٥٦	٥٧	٥٨	٥٩	٦٠	٦١	٦٢	٦٣	٦٤	٦٥	٦٦	٦٧	٦٨	٦٩	٧٠	٧١	٧٢	٧٣	٧٤	٧٥	٧٦	٧٧	٧٨	٧٩	٨٠	٨١	٨٢	٨٣	٨٤	٨٥	٨٦	٨٧	٨٨	٨٩	٩٠	٩١	٩٢	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

استخرجت من هذا الكتاب ما لا يحصى من النظم والقصائد التي لا يمكن حصرها في هذا المكان
 فمنها ما هو من نظم الفلاس والفقهاء والسياسة والدينية والسياسة والدينية والسياسة والدينية



استخرجت من هذا الكتاب ما لا يحصى من النظم والقصائد التي لا يمكن حصرها في هذا المكان
 فمنها ما هو من نظم الفلاس والفقهاء والسياسة والدينية والسياسة والدينية والسياسة والدينية

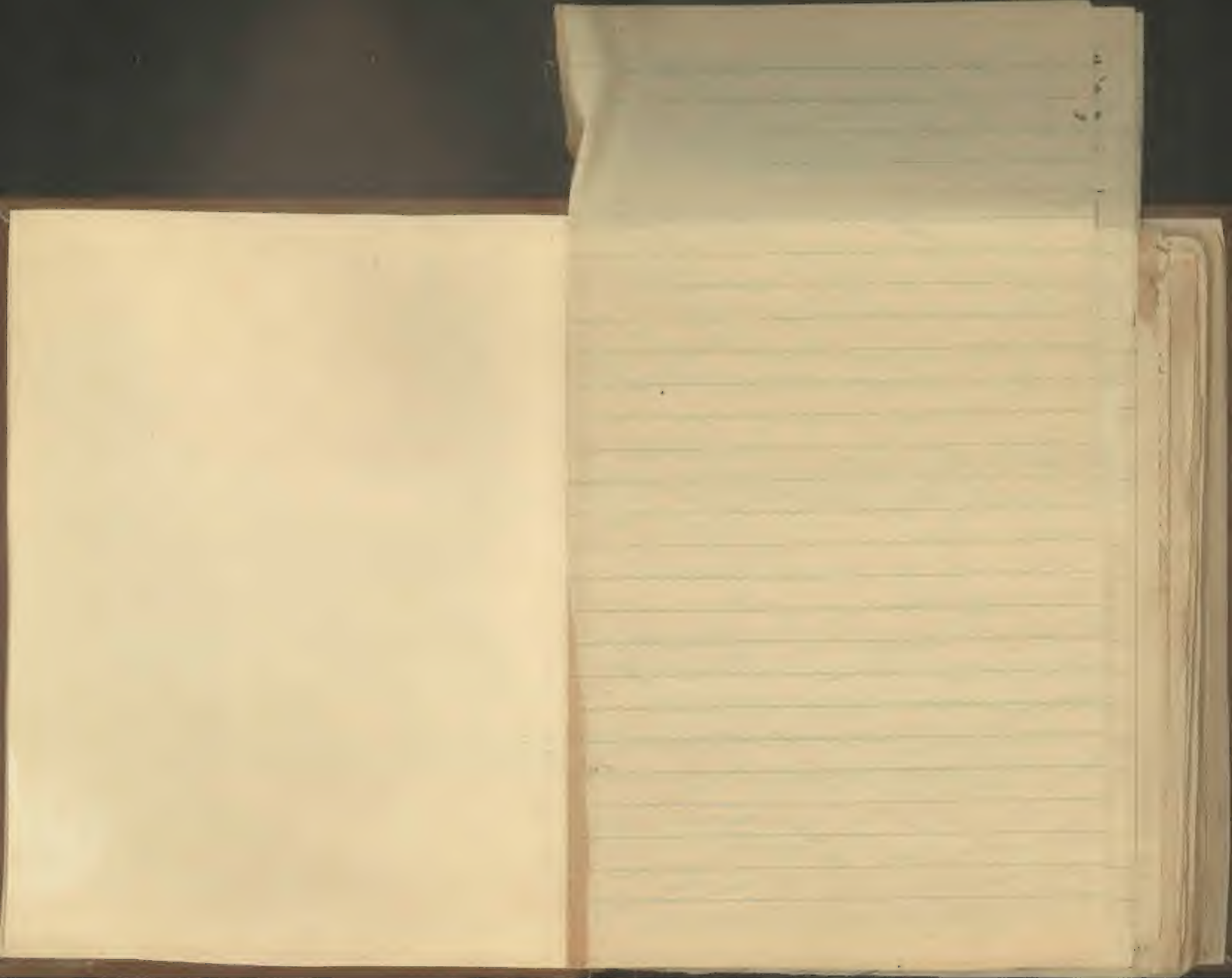
استخرجت من هذا الكتاب ما لا يحصى من النظم والقصائد التي لا يمكن حصرها في هذا المكان
 فمنها ما هو من نظم الفلاس والفقهاء والسياسة والدينية والسياسة والدينية والسياسة والدينية

ان اشهره اختار هذا من بين القوم والحمد لله الذي لا يقول
يقوله ونسب الى الشبهة القول بالاشك وفي النهاية في كتب الذين
والاشك حكم شرعية قاسم الدين مع بلال احد النصارى ولا ربط له بوضع
البحث في اول من نسب حكم بالبيع المتاع بقاسم الدين الى اشك
ولم يسم احد بعد الحق في عدم صحة البيع وشبهه حتى نال القائلين
والشبهين والحقين والحقين القائلين بمائة ما افاده نعم اورده على الحق
في جامعة بغداد في الاخبار بعد صحتها بالنسبة الى الذين لا
المقتضى ليرجع يكون مجموع الذين اوجه المقتضى قط ودلائلها على
الاطلاق من غير ان يكون الاثر ان في ذلك غير معلوم واللفظ
الحاصل الامر من هذا الحد ما ذكره ابن ادرس في اجاب عن الاخبار بعد
استدراكها في غير هذا ان ملك الواقعة في اجاب للمعوم والعبرة به من الخط
وكذا في الاستقصاء في كتابه احوال واورده المحقق على القائلين
لوعده في المصنفه فلا بد ان يكون قوله وحيث كان مدار الشرع على بيع
المالين صفة فلا حاجة الى ذكر الشك في المسئلة الى بقية وفيه يلحق
منع المذهب بالاشك في المبيع او في البيع ثم ذكر في قوله ليرجع الم
وما صدر منه الصالح لما بعد الشك في المقام واختصاص هذا المصنف
الخاص من المصنف له وهذا المصنف في هذا المصنف في قوله اشك في الاشك
حول انما يجد في كتابه في الاشك في المصنف في قوله اشك في الاشك
وقام يادى لعدم تطرق الاشك في الدية وازداد في الدية صحة
اخر الحج عليه بالافلاس على ما في الدية بخلاف احوال اسواله
الموجودة في لا يخفى على الفقيه الممارس في عدم اختصاص العاين
المرسنة بالمراس مع قصور الشرع عن المصنف ما في دية الراين لا يقال
ان العاين مختص بالمراس فكيف يشك غيره من الراينين لا يقال
ان الراين وشبهه للدين والدين او ما وبالدات هو الدية ولا يلفظ الراين
له لم يبره دية الراين من الذين لقول في اذ انما يشك بدين في قوله وانما

لم يحدوا كالمأثور في ان يبره دية ولا سقط على الدية عن القائلين بالمراس
يتعلق ما عليها ابتداء من الذين والتمارسات على تركه ومنها العاين
المرسنة فتعلق حق المراس على العاين المرسنة ليس ابتداء ولا اصل
يدبر عن من الدية غاية الامر مع قيام الدية بتجوية صاحبها
لوعده العاين المرسنة لتخصها وعند التلف او عدم وفائها بتمام الدين
يرجع المراس الى الثاني الاول في وقت تمام حقه سنة فلو بطلت الدية
يرجع جميع ما عليها الى ما لها من العاين المرسنة وهذا سناد الجوزي
الصحيحين الذين ردوا القوم بالاجماع او الشبهة ونسبوا الى
الدية والشك في الراين في كتاب الراين باب انه اقامت الراين
عليه يكون الشك في تركه في حق الراين وغيره على الديان بالخصص قال
عبد الله الخ شئت ان يعيد الشك عن رجل فليس عليه من لعمرو وعنده بعض
رهون وليس عليه بعضه فوات ولا يحيط ما به بالدين قال الخصم
جميع ما خلف من الرهن وغيره على ارباب الدين بالخصص وروى
الصديق في شرحه عن محمد بن حبان وروى ياسنا دة عن سليمان الروراني
قال كتب الى ابن ابي اسحق عن رجل مات وعليه دين ولم يخلف شيئا الا انما في
يد بعضه فلا يبلغ ثمنه الشك من مال المراس اياخذ باله او يبره بدين الديان
فيه شرط فلو فلتب مع جميع الديان في ذلك كما هو متروكونه بينهم بالخصص ورواه
ياسنا دة عن محمد بن عيسى عن محمد بن عيسى ثم انما بعد ان اقلت الديان
الاستفاد من الكتاب الجزير باصله الدية في تعلق حق الديان وقرعته فتعلق حقه في
على العاين المرسنة وشرطه الراينين فيها مع هو شرطه الراين عا في دية وتايد
بالاخبار راجعت كتاب الحدود في لاكتف حاله في الفتوى المشهور مع مخالفة
للاخبار فرأيت فيه المصنف الرابع المشهور ان الراين اذا مات وعليه دين
يقصر ما عليها المراس حق ياستقام دية من الرهن دون خرافة الميت وعلى ان
ذلك مقتضى الرأفة الى ان قال في مذهبنا الى ان ما وصلنا من الاخبار

على خلافه وذكر الامام في بعض النسخ ان المذهب الذي هو من تسوية الحكم في المال
كان الراسخ فيه او من الاجماع المنقول الى ان تقرر في المذكرة السلطان
حقه في حاشيته على ان الفقيه من قوله وما استندوا اليه في التسوية بين
والمراسم سبق فعلق على المراسم بالمراسم على منعه بما اوردته المراسم
في المذهب بين ان الحق في التسوية يتعلق بها دون الباقي ويمكن وفاءهم
مع حيازة وسد المذهب يتعلق بحق المالك باعيان التركة في حق
في ذلك فعلق على قوله في غير المراسم بالمراسم احد الاندلس
ودين غيره فعلق بقوله الميت فيهم شتر كون انتهى وانت ترى على احد
من الامم بخودة ما عليه المشهور مع اعترافه بمخالفة للفقهاء المعبره عن ان يعارض
وبنها انما يعلم من الكتاب بين ان المراسم مرتب على الدين ولا كان
المراسم من المقدور وشرايطها لوفيقية على ما يتعلق بها في حق المراسم
للدين المتعلق بالدين فيبطل المراسم بطلان الدين من جهة ذلك المذهب
والى هذا اختلفوا في جواز المراسم على العاين المستوية وغيره كما ان المصنوع
والبيع وشبهه الشخصي فظهر به المذهب بانفسه بالحق والحق الرامة حتى الى
اقتباسه كجوده وسوقه على حكم التماس المراسم ولا يخص على المذهب المقتضى
والمنع والشروط والمراحم للامور والتكاليف كمرتبته بالادام الا ان
يقوم الدين على خلافه في بعض النسخ من في المقام كلمات قاسية وابشع
الى بعض الفضلاء في اربع النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
منه مثله اخرى وفي جواز وعلى الامة المرسومة اذا تمكّن منها الصريح
وقد نظرت في عدل ولا معارض لها الا ما رواه الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم
المراسم والمراسم في المراسم في المراسم في المراسم في المراسم في المراسم
القبض والاستيلاء او منصوص في التماس ومن العجائب ان كان
الاجماع على ما رواه الناس كيف في اصحابنا مختلفون في بعض تصرفات المراسم
والمراسم وقد حكم الله في المراسم والصادق عليه السلام بجواز وطهها للمراسم اذا
كانت المرسومة انما فعلا اذا كانت في قبضة المراسم وكان القبض بالدين
كان له الجواز بين الملك والملوك والى هذا اثبت رابعها ان الدين

ارتموا في محلول منها وبشيء قد عوى عدم جواز الراسخ في مقابله للدين
الصحيح السنة تام الدلالة على حكمي عن بعض العلماء في حق المراسم
و هو كما ترى وتام الكلام في قول الامام عليه السلام في حق المراسم عن الامام عليه السلام
والجواب عن ما يدعى جواز الراسخ في حق المراسم ومع اخبار تصحيح الامام عليه السلام
لا يتبع بالمراسم الامموت وفيه قول اخر



خدمت کار از شیخ محمد رضا بن کرم
 یکت ساعت بیست و نه از روز شنبه بیاید
 درین وقت در این ایام عزت مستور
 شهادت محمد علی

یک دینار از ۱۰۰ درخت
 بخواهر
 ۱۱۱۱۱۱۱۱
 ۱۱۱۱۱۱۱۱

۸۰۳۱۱

